

بعدها : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ (٣) [الاحزاب]

ثم يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (١) [الاحزاب]
فالعلم غير الحكمة ، العلم أن تعلم القضايا ، أما الحكمة فإن تُوظف
هذه القضايا في أماكنها ، فالعلم وحده لا يكفي ، فالصفتان متلازمتان
متكاملتان ، كما في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ
الْأَمِينُ ﴾ (٢٦) [القصص]

قالقوى إن كان خائفاً لم تنفعك قوته ، كذلك إن كان الأمين
ضعيفاً فلا تنفعك أمانته : لذلك لما اشتكى أمير المؤمنين إلى أحد
خاصته من أهل العراق ، يقول : إن استعملت عليهم القوى يَفْجُرُوهُ^(١) ،
وإن استعملت عليهم الضعيف يَهِينُوهُ ، فقال له : إن استعملت عليهم
القوى فلك قوته وعليه فجوره ، فقال له أمير المؤمنين : ما دُمْتَ قد
عرفت هذا فلا أولى عليهم غيرك .

إذن : فالعلم يعطيك قضايا الخير كله ، والحكمة أن تضع الشيء
في موضعه ، والقضية في مكانها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنتَ اللَّهُ
كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ (٢)

(١) يَفْجُرُونَهُ : يُضْضِبُونَهُ وَيُخَالِفُونَهُ . ويفجرونه أيضاً : يجعلونه يفجر فلا يرعى لهم حرمة
[معنى ما في لسان العرب - مادة : فجر] .

(٢) قال القرطبي في تفسيره (٢٥٧٥ / ٧) : « قراءة العامة بقاء على الخطاب . وهو اختيار
أبي عبيد وأبي حاتم . قرأ المسلم وأبو عمرو وابن أبي إسحاق . يعملون ، بالباء على
الخير . » أي : أن الله كان :

- بما تعملون من اتباع ما أوحى إلينا من ربنا ببلاغ رسالتنا .

- بما يعمل الكافرون والمنافقون من الكيد للإسلام ومحاولة إبعادنا عن اتباعنا ديننا

نلاحظ هنا نهياً بين امرين : الاول ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ اتِّقِ اللَّهَ ..﴾ (٦) [الاحزاب] والآخر ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ..﴾ (٦) [الاحزاب] وبينهما النهي : ﴿وَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ..﴾ (٦) [الاحزاب] ووقوع هذا النهي بين هذين الامرين ترتيب طبيعي : لانك إذا اتقيت الله ستعلى منهج الحق ، وهذا يذى أهل الباطل وأهل الفساد المستقيدين به ، فلا بد أن يأتوا إليك يوسوسون في أذنك ليصرفوك عن منهج ربك ، وعليك إذن أن ترد الأمر إلى ما يوحى إليك وأن تتبعه .

وقلنا : إن الوحي : إعلام بخفاء ، فإن كان علانية فلا يُعدُّ وحياً ، والله تعالى في وحيه وسائل كثيرة مع جميع خلقه ، فيوحى سبحانه إلى الجماد : لأنه قادر على أن يخاطب الجماد ، كما في قوله سبحانه وتعالى عن الأرض : ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ (٤) بَأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ﴿٥﴾ [الزلزلة]

ويوحى إلى النحل : ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ (٦٨) [النحل]

ويوحى إلى غير رسول أو نبي : ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي ..﴾ (١١١) [المائدة]

وقال : ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ..﴾ (٧) [القصر]

هذا هو الوحي في معناه العام ، أما الوحي الخاص فيكون من الله تعالى لرسول مُرْسَل من عنده إلى الخلق ، وله طرق متعددة ، فمرة يكون بالنفث في الروح ، ومرة يكون بالوحي بكلام لا يرى قائله ، ولا يُعرف مصدره ، ومرة يكون عن طريق رسول ينزل به من الملائكة .

يقول تعالى : ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يَرْسَلْ رَسُولًا ..﴾ (٥١) [الشورى]



والقرآن الكريم لم يأت بالإنهام ولا بالكلام من وراء الغيب والحجب ، إنما جاء عن طريق رسول ملك نزل به على رسول الله ، فنُبت القرآن من هذا الطريق .

ولا بُدَّ في هذه المسألة من التقارب بين الرسول الملك ، والرسول البشر ، فكل منهما طبيعته الخاصة ، ولكي يلتقيا لا بُدَّ من أمرين : إما أن يرتفع البشر إلى مرتبة الملائكية بحيث يستقبل منها ، أو ينزل الملك إلى مرتبة البشرية بحيث يستطيع أن يلقنها .

لذلك جاء في الحديث أن جبريل عليه السلام نزل إلى مجلس رسول الله في صورة بشرية ليُعلم الناس أمور دينهم^(١) . وكان النبي ﷺ في أول الوحي تأخذه قشعريرة ، ويتصبب جبينه عرقاً ، حينما يأتيه جبريل بالوحي ، وما ذاك إلا لالتقاء الملكية بالبشرية ، فكان ﷺ يبلغ به الجهد حتى يقول : زملوني زملوني ، دثروني دثروني .

وإذا جاءه الوحي وهو جالس مع أصحابه وركبته على ركة أحدهم يشعر لها بثقل كأنها الجبل^(٢) ، أو يأتيه الوحي وهو على دابة فكانت تثقل^(٣) . لذلك فتر عن رسول الله الوحي بعد فترة ليستريح من هذا الإجهاد ، وتبقى له حلاوة ما أوحى إليه ، فيتشوق إليه من جديد .

(١) متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٥٠) وكذا مسلم في صحيحه (٨) من حديث عمر بن الخطاب : أن جبريل أتى رسول الله ﷺ بين أصابعه في صورة رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر ، لا يرى عليه أثر السفر . ولا يعرفه أحد .

(٢) قال زيد بن ثابت (كاتب الوحي) : أنزل الله على رسوله ﷺ . وفننه على فخذي ، فثقلت عليّ حتى خفت أن قرص فخذي (أي : تكسر وثق) أخرجه البخاري معلقاً مجزئاً به في كتاب الصلاة - باب ما يذكر في الفخذ - ووصله في تفسير سورة النساء .

(٣) عن أسماء بنت يزيد قالت : إني لأخذه بزمَام العضبه ثاقه رسول ﷺ إذ أنزلت عليه المائدة كلها فكانت من ثقلها ثق بعنق الناقة . أخرجه الإمام أحمد في مسنده

وبعد ما خاطبه ربه : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ (١) وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ
(٢) الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ (٣) وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ (٤) ﴿ [الشرح]

والهدف حينما يكون غالياً ، والغاية سامية يهون في سبيلها كل
جهد ، وقد عاد الوحي إلى رسول الله بعد شوق ، وخاطبه ربه
بقوله : ﴿ وَلَآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ﴾ (٤) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى
(٥) ﴿ [الضحى]

إذن : ثبت القرآن بالوحي عن طريق الرسول الملك ، ولم يثبت
بالإلهام أو النكت في الرؤى ، أو الكلام من وراء حجاب ، يقول
تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا
الْإِيمَانُ .. ﴾ (٥٢) ﴿ [الشورى]

والوحي هنا ﴿ وَاتَّبِعْ مَا يَرْوِيهِ إِلَيْكَ .. ﴾ (٥٥) ﴿ [الأحزاب] مَنْ مَنْ ؟
﴿ مِنْ رَبِّكَ .. ﴾ (٥٦) ﴿ [الأحزاب] ولم يقل مثلاً رب الخلق ، نعم هو
سبحانه رب الخلق جميعاً ، لكن محمداً ﷺ سيد الخلق ، فهو رب
الخلق من باب أولى ، وكلمة (ربك) تدل على الحب وعلى الاهتمام ،
وأنه تعالى لن يخذلك أبداً ، وما اتصاله بك إلا للخير لك ولأمتك .

ثم يقول تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ (٦) ﴿ [الأحزاب]
الخبير مَنْ وصل إلى منتهى العلم الدقيق ، ومنه قولنا : اسأل
أهل الخبرة . يعنى : لا يسأل أهل العلم السطحى ، فالخبير هو
الذى لا يغيب عنه شيء .

وتلاحظ أن الآية السابقة خُتِمت بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا
حَكِيمًا ﴾ (١) ﴿ [الأحزاب] أى : عليمًا بما يُشْرَع ، حكيمًا يضع الأمر فى
موضعه ، وقال هنا : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ (٢) ﴿ [الأحزاب]
أى : بما ينتهى إليه أمرك مع التشريع ، استجابة أو رفضاً ، فربك لن
يُشْرَعَ لك ثم يتركك ، إنما يخبر ما تصنع ، ولو حتى نوايا القلوب .

فالخبرة تدل على منتهى العلم وعلى العلم الواسع ، وهذا المعنى واضح في قوله تعالى في قصة لقمان : ﴿ يَبْنِيْ اِنَّهَا اِنْ تَكُ مَثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ يَآتِ بِهَا اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ خَبِيْرٌ ۝۱۶ ﴾ [لقمان]

فالخبرة تدل على العلم الواسع الذي لا تفوته جزئية مهما صغرت ، واللطف هو التغفل في الأشياء مهما كانت دقيقة ، وقلنا : إن الشيء كلما لُطِفَ عُنِفَ .

فكان الحق سبحانه يقول لرسوله : اطمئن . فبهما صودمت من خصومك ، وصهما تألبوا عليك ، فربك من ورائك لن يتخطى عنك ، ومؤلاء الخصوم خلقى ، وأنا معطيهم الطاقات المفكرة والطاقات العاقلة والطاقات المتأمرة ، وسوف أنصرك عليهم في كل مرحلة من مراحل كيدهم لك .

لذلك لم يقولوا عليك مناظرة ولا جدلاً ، ولم يفدروا عليك حين بيئوا لك ليضربوك ضربة رجل واحد ، فیتقرق دمك بين القبائل ، وخرجت من بينهم سالماً تحثو التراب على رؤوسهم ، حتى لما استعانوا عليك بالسحر وبالجن أخبرتك بما يدبرون لك ، ولم أسلمك لكيدهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ وَكَفَى بِاللّٰهِ وَكِيلًا ۝۲ ﴾

يعنى : إياك أن تظن أن واحداً من هؤلاء سوف يساعدك في أمرك ، أو أنه يملك لك خيراً ولا نفعاً ، فلا تحسن الظن بأوامرهم ولا

بنواهيهم ، ولا تتوكل عليهم في شيء ، إنما توكل على الله .

ولا بُدَّ أن نُفرِّق هنا بين التوكل والتوكل : التوكل أن تكون عاجزاً في شيء ، فتذهب إلى مَنْ هو أقوى منك فيه ، وتعتمد عليه في أن يقضيه لك ، شريطة أن تستغفد فيه الأسباب التي خلقها الله لك ، فالتوكل إذن أن تحمل الجوارح وتتوكل القلوب .

وقد ضرب لنا سيدنا رسول الله ﷺ مثلاً توضيحياً في هذه المسألة بالطير ، فقال : لو توكلتم على الله حقَّ توكله ، لرزقكم كما يرزق الطير . تغدو خماصاً^(١) وتروح بطاناً^(٢) .

أما التوكل فإن ترفض الأسباب التي قدمها الله لك ، وتقعّد عن الأخذ بها ، وتقول : توكلت على الله ، لا إنما استغفد الأسباب الموجودة لك من ربك ، فإن عزّت عليك الأسباب فلا تياس : لأن لك رباً أقوى من الأسباب : لأنه سبحانه خالق الأسباب .

لذلك ، كثير من الناس يقولون : دعوتُ الله فلم يستجب لي ، نقول : نعم صدقت ، وصدق الله معك : لأن الله تعالى أعطاك الأسباب فأهملتها ، فساعة تستغفد أسبابك ، فتق أن ربك سيستجيب لك حين تلجأ إليه .

واقراً قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ .. ﴾ (النمل) والمضطر هو الذي عزّت عليه الأسباب ، وخرجت عن

(١) المخمصة : الجوع . وهو خلاء البطن من الطعام جوعاً . ومعنى الحديث : أي تغدو الطير

مُكْرَدةً وهي جياع . وتروح عشاء وهي معتلة الأجواف . [لسان العرب - مادة : خمص]

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٣٠ / ١ ، ٥٢) . وابن ماجه في سننه (٤١٦٤) . والترمذي

في سننه (٢٣٤٤) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال : حديث حسن

صحيح .

نطاق قدرته ، كما حدث لسيدنا موسى - عليه السلام - حين حاصره فرعون وجنوده حتى قال قوم موسى : ﴿ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴾ [الشعراء]

نعم ، مدركون : لأن البحر من أمامهم ، والعدو من خلفهم ، هذا رأى البشر روافع الأمر ، لكن لموسى منفذ آخر فقال : (كلا) يعنى لن نُدْرِكَ ﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ [الشعراء] قالها موسى عن رصيد إيماني وثقة في أن الله سيستجيب له .

والبعض يقول : دعوتُ الله في كذا وكذا ، وأخذت بكل الأسباب ، فلم يستجب لي ، نقول : نعم لكنك لست مضطراً ، بل تدعو الله عن ترف كمن يسكن مفلاً في شقة ويدعو الله أن يسكن في فيلا أو قصر ، فأنت في هذه الحالة لست مضطراً .

ثم يذكر الحق سبحانه حيثية التوكل على الله ، فيقول ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ [الاحزاب] أى : يكفيك أن يكون الله وكيلك : لأنه لا شيء يتأبى عليه . ولا يستحيل عليه شيء .

وأحكى لكم قصة حدثت بالفعل معنا ، وكنا نسير مع بعض الإخوان فرأينا رجلاً مكفوف البصر يريد أن يعبر الشارع فقلنا لزميل لنا : اذهب وخذ بيده ، فنزل وعبر به الشارع ثم قال له : إلى أين تذهب ؟ قال : إلى المنزل رقم كذا في هذا الشارع ، فأخرج صاحبنا من جيبه عشرة جنيهات ووضعها في يد الرجل ، فلما أمسك بورقة العشرة جنيهات لم يلتفت إلى المعطى ، إنما رفع وجهه إلى السماء وقال : لا شيء يستحيل عليك أبداً ، ثم قال لصاحبنا : يا بني أرجعني مكان ما كنت !! فقد قضيت حاجته التي كان يسعى لها !!

نعم ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ [الاحزاب] لأنه لا تعوزه أسباب ، ولا

يُثْنِيهِ عَنْ إِرَادَتِهِ شَيْءٌ ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ...﴾ (٥٦) [النحل]
وفى التوكل ملحظ آخر ينبغي أن نقتنيه إليه ، هو أنك إذا توكلت
على أحد يقضى لك أمراً فاضمن له أن يعيش لك حتى يقضى
حاجتك ، فكيف تتوكل على شخص وتعلق به كل أمالك ، وفى الصباح
تسمع نعيه : مات فلان ؟

إذن : لا ينبغي أن تتوكل إلا على الله الحي الذي لا يموت :
﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ...﴾ (٥٨) [الفرقان]
واستغفر بوكالة الله عن كل شيء ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (٦٣) [الاحزاب]
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي
جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ النَّسَى تَظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ
وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ كَقَوْلِكُمْ بَأْفَؤَاهِكُمْ وَاللَّهُ
يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ (٤)

- (١) سبب نزول الآية : قال مجاهد : نزلت في جميل بن معمر النهري ، وكان رجلاً لييباً
حافظاً لما سمع ، فقالت تريش : ما حفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان ، وكان يقول : إن لي
قلبين أحقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد ﷺ ، فلما كان يوم بدر وهزم المشركون
وفيهم يومئذ جميل بن معمر ، تلقاه أبو سفيان وهو معلق إحدى ثعليه بيده والأخرى في
رجله ، فقال له : يا أبا معمر ما حال الناس ؟ قال : انهزموا ، قال : فما بالك إحدى ثعليك
في يدك والأخرى في رجلك ؟ قال : ما شعرت إلا أنهما في رجلي ، وعرفوا يومئذ أنه لو
كان له ثلبان لما شئى نعله في يده . [أسباب النزول للواحدي ص ٢٠٦]
- (٢) قال القرطبي في تفسيره (٥٣٧٨/٧) : « اجتمع أهل التفسير على أن هذا نزل في زيد
ابن حارثة . وروى الآثمة أن ابن عمر قال : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد
حتى نزلت ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ...﴾ (٦٣) [الاحزاب] » .

ترتبط هذه الآية بالآيات قبلها ، فقد ذكر الله تعالى معسكرين : معسكراً يجب أن يُطاع ، فقال تعالى لرسوله ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ .. ﴾ [الأحزاب] وقال : ﴿ وَاتَّبِعْ مَا يَرْحِي إِيَّاكَ مِنْ رَبِّكَ .. ﴾ (٢) [الأحزاب] وبينهما معسكر آخر نُهي رسول الله عن طاعته ﴿ وَلَا تَطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ .. ﴾ (١) [الأحزاب]

إذن : نحن هنا أمام معسكرين : واحد يمثل الحق في أعلى معانيه وصوره ، وآخر يمثل الباطل ، والقلب هنا دور لا يقبل المواربة ، إما أن ينحاز ويغلب صاحب الحق ، وإما أن يغلب جانب الباطل ، وما دمت أنت أمام امرين متناقضين لا يمكن أن يجتمعا ، فلا بد أن تغلب الحق ؛ لأن الله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ .. ﴾ (٤) [الأحزاب] إما الحق وإما الباطل ، ولا يمكن أن تتقى الله وتطيع الكافرين والمنافقين ؛ لأن القلب الذي يميل ويغلب قلب واحد .

ومعلوم أن القلب هو أهم عضو في الجسم البشري ، فإذا أصيب الإنسان بمرض مثلاً يصف له الطبيب دواءً ، الدواء يؤخذ عن طريق الفم ويمرُّ بالجهاز الهضمي ، ويحتاج إلى وقت ليتمثل في الجسم ، فإن كانت الحالة أشدَّ يصف حقنة في العضل ، فيصَّبُ الدواء في الجسم مباشرة ، فإن كان المرض أشدَّ يُعطى حقنة في الوريد ، لماذا ؟

ليصل الدواء المطلوب جاهزاً إلى الدم مباشرة ، ليضخه القلب إلى جميع الأعضاء في أسرع وقت . إذن : فالدم هو الذي يحمل خصائص الشفاء والعافية إلى البدن كله ، والقلب هو (الموتور) الذي يؤدي هذه المهمة ؛ لذلك عليك أن تحتفظ به في حالة جيدة ، بأن تملأه بالحق حتى لا يفسده الباطل .

وسبق أن أوضحنا أن الحيز الواحد لا يمكن أن يسع شيئين في وقت واحد فما بالك إن كانا متناقضين ؟ وقد مثلنا هذه العملية بالزجاجة الفارغة إن أردت أن تملأها بالماء لا بد أن يخرج منها الهواء أولاً ليدخل مكانه الماء .

كذلك الحال في المعاني ، فلا يجتمع حق وباطل في قلب واحد أبداً ، وليس لك أن تجعل قلباً للحق وقلباً للباطل ؛ لأن الخالق جعل لك قلباً واحداً ، وجعله محدوداً لا يسع إلا إيمانك بربك ، فلا تزاحمه بشيء آخر .

ويروى أنه كان في العرب رجل اسمه جميل بن أسد الفهرى^(١) وكان مشهوراً باللسن^(٢) والذكاء ، فكان يقول : إن لي قلبين ، أعقل بواحد منهما مثل ما يعقل محمد ، فشاء الله أن يراه أبو سفيان وهو منهزم بعد بدر ، فيقول له : يا جميل ، ما فعل القوم ؟ قال : منهم مقتول ومنهم هارب . قال : وما لي أراك هكذا ؟ قال : مالي ؟ قال : نعل في كفك ، ونعل في رجلك ، قال : والله لقد ظننتهما في رجلي ، فضحك أبو سفيان وقال له : فأين قلبك ؟

وإذا كان القلب هو المضخة التي تضخ الدم إلى كل الجوارح والأعضاء حاملاً معه الغذاء والشفاء والعافية ، كذلك حين تستقر عقائد الخير في القلب ، يحملها الدم كذلك إلى الجوارح والأعضاء .

(١) ذكر ابن حجر العسقلاني هذه القصة في كتابه ، الإصابة في تمييز الصحابة ، (٢٥٥ / ١) في ترجمة جميل بن أسد الفهرى يكنى أبا معمر ويلقب ذا القلبين ، وذكرها أيضاً في ترجمة وهب بن عمير الجمحي (٢٢٧ / ١) ثم قال : ذكر الثعلبي هذه القصة لجميل بن معمر ، وأن الذي تلقاه فسأله هو أبو سفيان ، وأسند ابن الكلبي في تفسيره عن أبي صالح عن ابن عباس لكن قال : جميل بن أسد .

(٢) اللسن : الفصاحة ، واللسن : الكلام واللغة ، [لسان العرب - مادة : لسن] .

وهذه المسألة تنازلتها سورة (قد سمع) : ﴿ الَّذِينَ يَظَاهَرُونَ
مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ
مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا .. ﴾ (٤) [المجادلة] أى : كذباً ؛ لأن الزوجة
لا تكون أما .

فالحق سبحانه جاء بمتناقض ، وأدخل فيه متناقضاً آخر ، فكما
أن القلب الواحد لا تجتمع فيه طاعة الله وطاعة الكافرين والمنافقين ،
فكذلك الزوجة لا تكون أبداً أما ، فهي إما أم ، وإما زوجة .

كذلك وجد عند العرب تناقض آخر فى مسألة التبني ، فكان
الرجل يستوسم الولد الصغير ، أو يرى فيه علامات النجاة فيقبضه ،
فيصير الولد ابناً له ، يختلط ببيته كولده ، ويرثه كما يرثه ولده ، وله
عليه كل حقوق الابن .

وهذه متناقضة أيضاً كالسابقة ، فكما أن الرجل لا يكون له
قليبان ، وكما أن الزوجة لا تكون أما بحال ، كذلك المتبني لا يكون
ولداً ، فيقول سبحانه ﴿ رَمَّا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ .. ﴾ (٤) [الاحزاب]
الدعى : هو الذى تدعى أنه ابن وليس بابن . وكان هذا شائعاً
عند العرب . وأراد الله سبحانه أن يبطل هذه العادة ، ومثلها مسألة
الظهار . فالغى القرآن هذه العادات ، وقال : ضيعوا كل شيء فى
موضعه ، فجعل للظهار كفارة ، ونهى عن التبني بهذه الصورة .

والحق سبحانه ساعاً يريد أن يلغى حكماً يقدم صاحب الدعوى
نفسه ليطبق هو أمام الناس ؛ لذلك جعل سيدنا رسول الله يبدأ
بنفسه ، ويبطل التبني الذى عنده .

تعلمون أن سيدنا رسول الله ﷺ تزوج من السيدة خديجة . وكان

لها منزلة عند رسول الله ، وقد اشترى لها حكيم بن حزام^(١) عبداً من سوق الرقيق هو زيد بن حارثة ، وكان من بنى كلب ، سرقه للصوص من أهله ، رادعوا أنه عبد فباعوه ، ثم أهدته السيدة خديجة لسيدنا رسول الله ، فصار مولى لرسول الله . يخدمه طيلة عدة سنوات ، وما بالكم بمن يكون في خدمة رسول الله ؟

لقد أحب زيد رسول الله ، وعشق خدمته ، وقال عن معاملته ﷺ له : « لقد خدمت رسول الله عشر سنين ، فما قال لشيء فعلته : لم فعلته ، ولا لشيء تركته لم تركته »^(٢) .

وفى يوم من الأيام ، رآه واحد من بنى كلب في طرقات مكة ، فأخبر أهله به ، فأسرع أبو زيد إلى مكة يبحث عن ولده ، فدلوه عليه ، وأنه عند محمد ، فذهب إلى سيدنا رسول الله ، وأخبره خبر ولده ، وطلب منه أن يعود معه إلى بنى كلب .

ولكن ، ما كان رسول الله ليتخلى عن خادمه الذي يحبه كل هذا الحب ، فقال لأبيه : خير ، فإن اختاركم فخذوه ، وإن اختارني فانا له أب ، فلما خيروه - قال سيدنا زيد : والله ما كنت لأختار على رسول الله أحداً .

عندها أحب رسول الله أن يكافئه على هذا الموقف ، وعلى

(١) هو : حكيم بن حزام بن خويلد الأسدي . عمته خديجة بنت خويلد ، ولد قبل الفيل بسنة ١٢ سنة ، كان من سادات قريش ، وكان صديق النبي ﷺ قبل المبعث وكان يوده ويحبه بعد المبعث ، ولكن تأخر إسلامه حتى أسلم عام الفتح ، في عام وفاته خلافاً ولكن مات وعمره ١٢٠ سنة . [الإصابة في تمييز الصحابة ٢/ ٢٢]

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٦٠٢٨) والترمذي في سننه (٢٠١٥) من حديث انس ابن مالك رضي الله عنه

تمسكه بخدمته ، فتنبأه كما تتبني العرب ، وسموه بعدها : زيد بن محمد^(١)

فلما أراد الحق سبحانه أن يبطل التبني بدأ بمتبني رسول الله ، ليكون هو القدوة لغيره في هذه المسألة ، فكيف أبطل الله تعالى هذه البنية ؟

كان سيدنا رسول الله قد زوج زيدا من ابنة عمته زينب بنت جحش ، أخت عبد الله بن جحش ، وقد تعب رسول الله في إقناع عبدالله وزينب بهذه الزيجة التي رفضتها زينب^(٢) ، تقول : كيف أتزوج زيدا وهو عبد وأنا سيدة قرشية ؟

ثم تزوجته إرضاء لرسول الله ، وعملاً بقوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ (٣١) [الاحزاب]

لكنها بعد الزواج تعالت عليه ، أنها من السادة ، وهو من العبيد ، فكّره زيد ذلك ، ولم يطلق فأحب أن يطلقها ، فذهب إلى رسول الله وشكا إليه ما كان من زينب ، وعرض عليه رغبته في طلاقها .

فقال له رسول الله : أمسك عليك زوجك ، فعارده مرة أخرى فقال

(١) أورده ابن سعد في الطبقات الكبرى (٢٠/٢) ، وابن الأثير في اسد النابة (٧٨٢/٢) ، وابن حجر العسقلاني في الإصابة (٩٩/٢) ، وفيه أن رسول الله ﷺ قال عندما اختاره زيد على أبيه وعمه : « يا من حضر ، اشهدوا أن زيدا ابني ارثه ويرثني ، فلما رأى ذلك أبوه وعمه طابت أنفسهما وانصروا » .

(٢) أورده ابن سعد في الطبقات (٩٨/١٠) أن زينب بنت جحش قالت لرسول الله ﷺ : يا رسول الله ، لا أَرْضَاهُ لِنَفْسِي وَأَنَا أَيْمٌ تَدْرِي ، قَالَ : غَانِي قَدْ رَضِيتهُ لَكَ ، فَتَزَوَّجَهَا زَيْدٌ ابْنُ حَارِثَةَ .

له : أمسك عليك زوجك فعباوده زيد . عندها علم رسول الله أن
رغبتهما في الطلاق ، وكراهيتهما للحياة الزوجية أمر قدري . أراد الله
لحكمة ، ولأمر تشريعي جديد ، شاء الله أن يوقع البغض بين زيد
وزينب ، فبُغض زينب لزيد كان تعالياً واستكباراً ، وبُغض زيد لزينب
كان اعتزازاً بالنفس .

ولكي يبطل الحق سبحانه نبئ رسول الله لزيد قضى بأن
يتزوج رسول الله من زينب بعد طلاقها من زيد ، ومعلوم أن امرأة
الابن تحرم على أبيه ، فزواج سيدنا رسول الله من زينب يعني أن
زيداً ليس ابناً لرسول الله ، ويبطل عادة التبني . والأثر المترتب على
هذه العادة .

وقد أحسن رسول الله شيء في نفسه ، وتردد في هذا الزواج
مخافة أن يقول الناس : إن محمداً أوعز إلى زيد أن يطلق زينب
ليتزوجها هو ، كما يقول بعض المستشرقين الآن ، وأنه ﷺ كان
يضمّر حب زينب في نفسه ، وهذه كلها افتراءات على رسول الله ،
فالذي يحب امرأة لا يسعى جاهداً لأن تتزوج من غيره ، وحين يريد
زوجها أن يطلقها لا يقول له : أمسك عليك زوجك .

ثم لا ينبغي لأحد أن يخوض فيما أخفاه رسول الله في نفسه .
من أنه عاشق أو محب ، لكن انظر فيما أبداه الله ، فالذي أبداه الله هو
الذي يخفيه رسول الله ، واقرأ : ﴿ وَتَخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ
وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ (٣٧) [الاحزاب]

إذن : الذي كان يخفيه رسول الله هو أنه يخاف أن تتكلم به
العرب ، وأن تقول فيه ما لا يليق به في هذه المسألة .

ويقول تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا ^(١) زَوَّجْنَاكَهَا ﴾ (٢٧) [الأحزاب] لماذا ؟ ﴿ لَكِنِّي لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ ﴾ (٢٧) .. [الأحزاب]

وهكذا قرّر الحق سبحانه مبدأ إبطال التبني في شخص رسول الله .

والحق سبحانه حينما يبطل عادة التبني إنما يبطل عادة زميمة ، تُقَوِّضُ بناء الأسرة ، وتهدم كيانها ، تؤدي إلى اختلاط الانساب وضباب الحقوق ، فالولد المتبني يعيش في الأسرة كابنها ، تعامله الأم على أنه ابنها ، وهو غريب عنها ، كذلك البنت تعامله على أنه أخوها ، وهو ليس كذلك ، وفي هذا من الفساد ما لا يخفى على أحد .
وأيضاً ، فكيف يكون الأب الذي جعله الله سبباً مباشراً لوجودك وتأتي أنت لذرد هذه السببية ، وتنقلها إلى غير صاحبها ، وأنت حين تنكر البنوة السببية في أهلك فمن السهل عليك - إذن - أن تنكر المسبب الذي خلق أولاً ، ولم لا وقد تجرأت على إنكار الجميل .

وكذلك الذي ينكر البنوة السببية يتجرا على أن ينسب الأشياء إلى غير أهلها ، فينسب العبادة لغير مستحقها ، وينسب الخلق لغير الخالق .

والأ ، فلماذا يحثنا الحق دائماً على برّ الوالدين ؟ ولماذا قرن بين عبادته سبحانه وبين الإحسان إلى الوالدين في أكثر من موضع من

(١) الرطر هو الحاجة والأرب - أي : لما فرغ منها وفارقها زوجها - [قاله ابن كثير في تفسيره ٤٩١/٢] - ويقول في القاموس القويم ٢٤٢/٢ : « الوطر - الحاجة التي يعني بها الإنسان ويهتم لها وإذا بلغها قيل : إنه قضى وطره » - أي : حقق رغبته وقضى حاجته وانتهى من أمرها . ويقال : فلان قضى وطره من زوجه أي : طلقها .

كتابه العزيز ، فقال سبحانه : ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [النساء] وقال : ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء]

قالوا : لأن الأب هو سبب الوجود المباشر ، فإذا لم تهره ،
وأنكرت أبوته وتمردت عليها ، فتلعلك تتمرد أيضاً على سبب الوجود
الأصلي ، فالوالدان لهما حق البر والإحسان ، حتى لو كانا كافرين .

لذلك ، لما سُئِلَ ﷺ : أيسرق المؤمن ؟ قال : نعم ، أيزني
المؤمن ؟ قال : نعم ، أيكذب المؤمن ؟ قال : لا^(١) . قال شرع حين
يضع للجريمة حداً وعقوبة ، فهذا إيدان بأنها ستحدث في المجتمع
المسلم ، أما الكذب فلم يضع له الشارع حداً ، مع أنه أشد من
السرقه ، وأعظم من الزنى ، لماذا ؟

قالوا : لأن المؤمن لا يتصور منه الكذب ، ولا يجترئ هو عليه ؛
لأنه إن عُرف عنه الكذب وقال إمامك : أشهد أن لا إله إلا الله يمكنك
أن تقول له : أنت كاذب .

ثم يقول الحق سبحانه : ﴿ذَلِكُمْ..﴾ [١] ﴿[الاحزاب] أي : ما
تقدم من جعل الزوجة أمًا ، أو جعل الدعي ابنًا ، فالزوجة لا تكون
أبداً أمًا ؛ لأن الأم هي التي ولدت . كذلك لا يكون للولد إلا أب واحد
﴿ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ..﴾ [٢] ﴿[الاحزاب] وهل يكون القول إلا
بالأفواه ؟ فماذا أضافت الأفواه هنا ؟ قالوا : نعم ، القول بالفم ، لكن
أصله في الفؤاد ، وما اللسان إلا دليل على ما في الفؤاد . كما قال
الشاعر :

(١) أخرجه الإمام مالك بن أنس في موطئه (ص ٩١٠) من حديث صفوان بن سليم مرسلًا .

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفَوَادِ وَإِنَّمَا جَعَلَ اللِّسَانَ عَلَى الْفَوَادِ دَلِيلًا

إذن : لا بد أن يكون الكلام نسبة في القلب ، منها تأتي النسبة الكلامية ، فهل ما تقولونه له واقع ؟ هل الزوجة تكون أمًا ؟ وهل الولد الدعي يكون ابنًا ؟ فهذا كلام من مجرد الأفواه ، لا رصيد له في القلب ولا في الواقع ، فهو - إذن - باطل ، أما الحق فما يقوله الحق سبحانه ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (١) ﴾ [الاحزاب] والحق هو أن يكون المعتقد في القلب مطابقًا للكائن الواقع .

فالإنسان قد يتكلم بكلام استقر في قلبه حتى صار عقيدة عنده ، وهو كلام غير صحيح ، فحين يخبر بهذا الكلام لا يُسمى كاذبًا لأنه أخبر على وفق اعتقاده ، مع أن الخبر كاذب ، فهناك فرق بين كذب الخبر ، وكذب المخبر .

فالحق سبحانه يعاملنا في الأمر المعتقد في القلب : إن كان له واقع ، فهو صدق في الخبر ، وصدق في المخبر ، وإن كان المعتقد لا واقع له فهو كذب في الخبر ، وصدق في المخبر .

إذن : الأمر المعتقد يكون حقًا ، إن كان له واقع ، ويكون كاذبًا إن لم يكن له واقع ، فإذا لم يكن هناك اعتقاد في القلب أصلاً فهو مجرد كلام بالفم ، وهذا أقل مرتبة من القول الذي تعتقده وهو غير واقع .

فمعنى ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ (١) ﴾ [الاحزاب] أي : الواقع الذي يجب أن يعتقد ، والإعجاز هنا ليس في أن الله تعالى يقول الحق الواقع بالفعل ، إنما ويخبر بالشيء فيقع في المستقبل على وفق ما أخبر سبحانه .